



۵۰ ق ۱۱ د

بازرسی شد
۲۷ - ۲۶

هذا الكتاب شرح الحمري على قطر الندى وبل الصلى
عقيد خطي قديم



متن کتاب قطر الندی

شرح مجیب الیند الفاکه علی کبری عبد الله

شرح السمع محمد بن محمد بن احمد مریری

۷۷۰۶-ق

کتابخانه مجلس شورای ملی	شماره ثبت کتاب
تکمیل الیهدی (شرح قطر الندی)	۷۸۰۲۳
مؤلف محمد بن علی بن احمد الحمري	۴۴۹۳
موضوع	
شماره قفسه ۳۰۲۲	
کتاب ۱۰	

بازرسی شد
۱۳۸۲

خطی - فهرست شده
۲۰۲۲

۵۰ ق ۱۱ د

بازرسی شد
۲۷ - ۲۶

هذا الكتاب شرح الحمري على قطر الندى وبل الصلى
عقيد خطي قديم



متن کتاب قطر الندی

شرح مجیب الیند الفاکه علی کبری عبد الله

شرح السمع محمد بن محمد بن احمد مریری

۷۷۰۶-ق

کتابخانه مجلس شورای ملی	شماره ثبت کتاب
تکمیل الیهدی (شرح قطر الندی)	۷۸۰۲۳
مؤلف محمد بن علی بن احمد الحمري	۴۴۹۳
موضوع	
شماره قفسه ۳۰۲۲	
کتاب ۱۰	

بازرسی شد
۱۳۸۲

خطی - فهرست شده
۲۰۲۲

مكتبة
شرح
شرح



على فهرست
٢٠٢٢

Handwritten text in Arabic script, likely a library or ownership mark, partially obscured by a piece of tape.

بسم الله الرحمن الرحيم

يا من غرت في تيار الرهبة موج الانقار وتاعت في موى معرفة نوابه
الاكثار عندك على الاكثار المستقبلة والمماثلة وعواطف احسانك
الوصول الشناية ونصلي على يدك السموات باحسن التماسك الموعود وضع
الدلائل المنصوب لغير الهدى من انقلاص المنصور من انه يوم الرسالة
وعلة الاقربين لواء الشريعة القرآنية المستكنة بروة الحقية الحقبة ايضا
قارة الامام وجاه الاسلام وجه يقول انظر لخلق الى مولاه التي حوت
على نوحا سموي وقصة الله العمل في يوم الله عجل ان يخرج الامم من كمال الدنيا
السماة بغير التناوب والصدقات التي لها ملكا لعل او ربيها لعمرك ان اوصداه جمال
الدين محمد بن يوسف بن هشام الانصارى رحمه الله وزاد في رتبته عليه وعلى
رسالة جامعة لهم من سائر العربية محتوية على ما لا بد من البحوث الخفية وكذا
شرحها لفاضل المحقق والامام الذي الشيخ الجليل عمده الشهير بالانها
قدرة الله بغير انوار اسكنه بحجوة جنات كتاب عزه او بعد في القرن مشهورة
على اقام افهام المصليين ايضا وحل جمع من المباحث غرها من المسائل
عقبا لها ودورها وكنة كثر ما ارضيت مطالعة ومراجعة مستقلة ومقدرة
وحيث كثر في ذواها خباياها وامين نظري في كثر خباياها واكتبة اخرى
على بعض مباحثها المشككة وافهم ما اعرض من مسائل القلة فالتشبيته بجملة من
الاخوان وجامعة من خاصة القلان انا جمع شمل تلك الباحثا لبتدة وان ذكر
ما عرفت من مواضع متعددة واضم اليها ما بكل شرح الكتاب ليكون عمدة في
فن العربية الغلاب فاجتهد في ما مولدته وشرعته فيه على وفق مقتضى



٢٠٢٢

وسوفهم رايها من وقف عليه او نظر بين الانصاف اليه ان يصلح له يحتاج
الى الاصلاح وان يتأمله بعين السداد والصلاح وما توفي الا باه عليه نوبت
وايه ايب وهو الدارين خير موقى ويجب قال المؤلف رحم الله روحه واجر فوجه
بسم الله الرحمن الرحيم الله هو الوصف الجليل في صفة التعظيم مودة تعاقب
بالتميز او بغير ما يخرج فيه فصيحة التعظيم الاستمارة والسير في اذ لوعى من طاعة الا
او ما الله افعال الجوارح لم يكن حقا ولا يخاله يلزم من هذا تعظيم الله فعل الجوارح
والا كان ايضا لا نقول لم يستبرأ على انما جازا كافي لشكوا الاصطلاح ولا جريا
كافي لهذا الاصطلاح على اعتبار على وجه الشريعة والبال في التعريف ان كانت التعدية
كان لجيل عموما فينا ولا اختيارا في وجهه وان كانت السببية كانا لجيل عموما عليه
وقد انحصرت الاختيار على الاول لا بد ان يكون الوصف ان كان اختيارا على الحق
عليه من غير ان يفرها والحق في تعريفه على ان من تعظيم الله بعبادة
لعمرك ان تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله
الخطوة والخطوة في تعريفه تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله
الجد من عوم وخبر من وجه وبين الشكر من عوم وخبر من عوم وخبر من عوم
الشكر في تعريفه والحق في تعريفه الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه
الى الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه
المستحق لعمرك ان تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله
بعض في تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله
لا بد ان تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله
عليه الحق في تعريفه الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه
وساكن في تعريفه الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه الشكر في تعريفه
تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله
الجد على الامم عليه في من تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله تعظيم الله

من رتبة ضد وضمة. ونحذف طاء وحذف ضة رفع والقلم والقلم والقلم
ومنه قوله تعالى وحرف في الخطايا قلبى ومن كلامهم من قرأ من قلب
سلب والسطان الحجة وقدرة الملك ونظم لامية وفي لفظة التوجه في
الرفع والنحذف والطاق والتلجيد بالياء الحرفين ثم اتسع في رتبة الله
وبراعة المستعمل في النحذف **ثم غاء** **سجائب غفوة** **وعفوة** **المفوض** **اسد**
فاعل من فاض الماء على نفسه افعلة والمحاب جمع محابة والتميم يجمع ايضا
على حب ومحاب والقفوة غفوة من غفلته والتعفي ورك عفوته المستحق
فأضانه ذبه وعفا عنه ذبه وعفوت به والعفوان مصدر غفر الله له ذنبا يغفره
سنة ويقال غفرو وغفروا مصدران له ايضا ونشبه العفو والغفران بالطلو
من حيث الشفع بهما الاستفارة بالهاء ذكرا للمحاب وتقبل وكذا لانه من شمع
او انطلق المحاب واورد به المظهر من علاقته واداءه الحان يكون محاذرا له
والترجيع محاذة لها في الجاز فترشح كقوله صلى الله عليه وسلم في امره كقوله
اطولكم باجرا واكثركم ذكرا من حاشاة المشبه بالياء في كقوله محاذرا له والحق
ما في قوله محاذ من الشاعة **لنقى** **بواس** **خضيل** **من** **تغفر** **لجوده** **ويعاد** **الغنا** **اسم**
فاعول من غناه وفيه التوجيه اسم كتاب المستغنيين فنام والقيل والافعال
الحسان واضل عليه ونفضل يعني والمغفر المانع واليود اعادة طائفتي
الربيعي وفيه الطباق بين النقى والغفر **فانما** **لناب** **فقد** **مؤاندة** **في** **العلم** **ولا**
ما **له** **في** **فنا** **القال** **لنقى** **من** **صد** **رعه** **الفضل** **والعانة** **المعارضة** **في** **المدح**
كالنداء وان الامر والعنان تعالى لا يعارضه احد فله ولا يماثله في قوله تعالى
العلق والاولع كقوله في امر وميثاق وانما هو في كماله والاعان من توجبه
لاضى **والصنوة** **والسلام** **من** **انصبا** **البدعية** **الذكورة** **في** **رهن** **العلم** **الخطبة**
ان لا تغفره شيئا الايمان والمبالاة استعارة المستغنيين من النحذف توقف
على نسبة بينهما ولا يمانت النحذف الانانية في الالب غفوة في الخلاف

11

الطبعة المذكورة بالحدود الطبيعية الناشئة من قوة التوهيم والعلوية وكانت قامت
العين من سه في غاية القوة عنها ولم يكن بسب ذلك بينهما مناسبة تدب عليها فيها كما لا
وجب عليها الاستعانة في استعاضة أكلها من تلك الحشرة العلوية على ما يكون ناجح
والقوة والتلق مناسبة الكلى واحد من طرفية باعتبار حق يقبل الله الواسطة لتعويض تلك
أقاربها إلى الحاجة والراحة وتقبل التمدد لسانية التعويض هذه الجهة الجسمانية العلوية
فلذلك وقع من المؤمنين التوسل في شخصها أكلها لسانية العلوية بالرسول عليه السلام
المسلم الوليد بأزاديته الدينية والدنيوية لثلاثة الامور فمخمين القوة والشفاعة
وبالذين فانواعهم في ذلك غاية الامران الصلاة عليه نفعه سبحانه وتعالى بها وانما جمع
بين التوسل والسلام لانه مما في قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما وفيه اشارة
شهود وهو ان صلوة المؤمن من التسليم فكيف كان هو بالمعبد وهو جواره ان تركه
تأكيده بالمعبد كاعتقاد تقدمه من الاحاربان انه وملاكمه يصلونه وذلك بغيرها
من الشرف في كل مكان وهو من قواعده ابراهيم على تأكيده هاتفا تؤكدها في معنى هذا الشرف
وفيها تفكر كما اقام بعض التعقيب اقول كان وجه النظر هو ان لا خيار يقتضي عننا
التسليم بما يفتني في تأكيده فلا يصلح ما نزل عليه لانه في كل حال على **سبيل** فاستعمل
السنة في ضربه وفي السبلة التي لا تارة حكما من المنبر في الفتى حدها جوارا لسلامه
عليه وعلى غيره الا ان لا يطق على له تعالى وعزاه الى الامام ما لا نعرف الا الله لا يطاق
الا على ما لا يبل ما راعاه على ما عليه وسلم قالوا له سيدنا قال انما السيدنا وفي
الكتاب والسنة ما يرد هذا القول قالوا له تعالى وسبيلك وجسور وقال له تعالى والنبأ
سليما له تعالى يا ايها الصلوة والسلام تأنيده ولتادم ولا فرقان في هذا
سيد فحوالى السيد كم وقصر تلك **الشيء** فاحذر من **طاعة الرب** في صغتهم والتم
خلافه في الامايب سكان ابوابى وفي ذكر الملازمة **توسيلة** **الايات** **والخيرات**
الكلمة الايات جمع ية وهي علامة والمراد بها هذا الدلائل والبراهين الواضحة على
نبوته والخيرات جمع محبة وهي المحبة المضممة عند الهدى والدة الحجة والية الكسيرة

وأيضا دلالة الصلابة وقسمة التبريد والاحتراق وتبعا لحكمهم من خلق والحرارة والاحتراق
جمع حكومها خطاب الله المثلث فاعلموا ان كل من اذاع الاختلاف والفتنة والبلد والكره من هذا
كالعلم ويدخل فالحق واجب والصدق مذكور والمباح والحرمة الخادم ومن لم يذوق
ذكر الصب والقبول والفرجة ورامة الاستعداد وقسمت بصفات **الحكم** ان لقوله تعالى
انك امرأتك على علم **وكان ذلك بقلته بصل الخطاب والحكمة** على خطاب القاصدين في الحق
او الموصولين الذي يتبين من خطاب **وكان لا يلبس عليه** وطبعا ما على الحق ويجوز بقا على
مضمره **وتدبر** بتدبر في رافعه ان الخطاب على طريقة جرة فبقية **اجتناب** فضيل
كعمل عدل وهذا وفي كمال الشيخ عبد القادر عفا الله وادبار ذلك ان لا يتبر
في الكلام بجزء اصلا بمعنى اعطى لقوله عليه القبول والسلام كونه على فاصلة
او موصول على ان يكون الصلة من الحق كمال او القبول وفي هذا الوجه دقة ولفظة
فان حقيقة التهمة الخاصة بنوافي فضل الخطاب وكالا لشرفنا فهو كونه خطابا فاصلا
او موصولا لا لان كمالنا به وذلك لانه مشترك بين جميع افراد الانسان لانه كماله
اعلى النطق والكلام وما كونه الكلام فاصلا او موصولا فهو من اختصاص النطق على
وسمى بالحكمة على التبريد والكلام والحق وفيه تلخيص بقوله تعالى وابتاه الحكم وقيل
الخطاب وفيه كانت الصفات والاشياء **والفضل** لاطافة لا يخفى كان قد **ومضمر**
على الامم هو ما راسه **فكان كالحكم** **على** **روح** مضمنا ما لا شق وهذا مستطيف
حده تعالى فيعمل على الامام او على رادته وعدم ممانعة في كلامه كمالا لا امام الا في
والامام كمالا على الحق والامن وجميع على اوجه الامن وفيه تلخيص بقوله تعالى
وما ارسلناك الا كفاة للناس وفيه تعالى وما ارسلناك الا كرامة للعالمين **وحسن**
من **في** **الحسن** **عشر** **اذا** **البدن** **العرض** وفيه تلخيص بقوله تعالى من احب
بالحسن فله عشر حسنات او مفسدات لانه قد دمع اضافته الى ملك كونه المذكور
مضافا اليه الموت في قوله تعالى وعشر حسنات **اذا** **الشر** **وهو** **الجلات**
او ايها انما القبح فهو لوجه **وعشر** **فضل** **اذا** **الشر** **وهو** **الجلات**
او ايها انما القبح فهو لوجه **وعشر** **فضل** **اذا** **الشر** **وهو** **الجلات**

الحمير

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

فقد افادنا فادناه لادعيا القوم وبنا بزم على مذهبنا اننا نكون الشتم حاصرا وكذا جميع
القوم ونحوه واشرب منه وقال به منعه من خفة خيولهم وتصريح وطول ونادوا ولا يخفى
لاننا لثقلنا ولا اخراجنا عننا اطلب وذهبنا الخشخاش الى مستاقام خيولهم واستخيار
بروفتي ومكة ونحوه وفاسد وقال به بعضنا عشرة اقسام تامة ومسلية وامر ونفع
الطيب وقدر وشهد ووضع وشك واستهانهم والقى بعضهم شعبة باسقاط الاستهانة
خوفه في السعة وقال بعضهم ثمانية باسقاط التسعة لخدعه فيقال له بعضهم سبعة
باسقاط الثلثة لان اقسام الخيرة والقى بعضهم ستة عشر اوصي ونحوه وطول واستحسان
همومهم ونحوه ونقص وانهماء وقدر وشك وبجاء اربعة وعشرون وشك واستحسان
فقد افادنا اولوا وان ما على ارجح اليها والآخر **الباب الحادي عشر** من اقسام كلامه ذهب الجوزي الى
الاجابة في المركب من السند والسندية سواء افاد يجوز في اقسامهم في بيان اقسام زيد واكتفاء
في النقل لغيره لا تقدم فيكون بينهما عموم وخصوص مطلق فكل كلام جملة ولا يعكس
وذهب صاحب الكفاية وصاحب البياض الى ان زادا على معنى ان الكلام لا يشترط ان
يكون مقصودا فانه لكل كلام جملة وكل جملة كلام ونقل نافع الخيرة عن النجاة الى الجملة تامة
كلام قال الذي يقضي كلام النجاة قال واما اخلاق الجملة على ما ذكرنا من اربعة شريكات
وجوزا اربعة فاطلاق تجازي لان كلامها كان جملة قبل طلاق الجملة عليها باعتبار
ان اطلاقا في اعيان على الذين نقلوا انهم كانوا كذلك فكل واحد من اقسامه تامة مذهب
جمهور الفايكين بالترقة ومذهبها فاني لم يرد اربعة الكلام جملة ومذهبها الفايكين بمسارقة
الجملة لكلام قائلها فان نفيس وافلا يتقدم عندنا **باب خمسة** ذكرنا اننا نقلنا من حجة كذا
في حكاية كذا في بيان اننا نضع من مذهب المستند في حكم الاسم المرفع كايه عليه المحتوت
في المعاني بدلي لا يرد شعبة والحق في قوله لا يرد فاما ان الزيد هو فهو في حكم كمال
في ذلك زيد يعني به اننا نضع من مذهب المستند في ذلك زيد فانه جملة لا يرد من مذهب
الاستهانة والحق هو الزيد فاما ان الزيد هو فهو في ذلك زيد
في حكاية كذا في بيان اننا نضع من مذهب المستند في حكم الاسم المرفع كايه عليه المحتوت
في المعاني بدلي لا يرد شعبة والحق في قوله لا يرد فاما ان الزيد هو فهو في حكم كمال
في ذلك زيد يعني به اننا نضع من مذهب المستند في ذلك زيد فانه جملة لا يرد من مذهب
الاستهانة والحق هو الزيد فاما ان الزيد هو فهو في ذلك زيد

[illegible][illegible][illegible]

لا عرب يكون بالحركات وتقدم التثنية في المفردات ما يصح بالحرف غيرهما
الاسماء وليتألف بك ودعى مأل عرف واحد لا لا لعرب زائد ولا يوجد ذلك في العربية
الا سندا وانتهى وهذا معنى قوله وقد بان لا يصح بينه على الكلمة وقد بان في تباينها ونسجها
على حرف واحد لا على حرفين والواجب بان لا يحذف وفعلها لا حرفين من نفس الكلمة
الاسماء كما جعل في التثنية والجمع من نفسها وهو علامة التثنية والجمع اقول قد قد سنا
على حرف واحد على الاصل فتذكر قوله في تباينها ودعى مأل عرف واحد قلنا اعتدوا
بهم من غير ان الحركات من اصل الكلمة لغيرها تختص بغيرها على ما يصح للعرب من اصلها
كما اقتصر في التثنية والجمع على ما يصح للعرب من اصلها اعني علامة التثنية والجمع
اوهى من اصل التثنية والجمع ولا ينبغي ان يكون ما انتقله من الحركات من كونه هو معنى قوله
ووداعه والفعل الذي ذكره يقتضيهما انما ايضا ما في الالف واللام نحو في العباس
ودوا الفضل فان الالف توسط في التثنية الساكنين فيكون كما علم على حرف واحد وهو عبارة
بالاقتفاء لثانيها معبر بالحركات ذهبا اليه مسبوقة فاعبر بها عنده كاعراب المقصور وك
نعت في هذه الاسماء حركات ما قبل وفاعلها بحر كما شاعرا بها كما فاعل وايم ثم
حذفوا لثمة الاستقبال فبقيت الواو ساكنة وحذفت لكسرة ايضا للاستقبال
فانقلب الواو لكة ما قبلها وقلت الواو المفتوحة الفتح كما وانفتح ما قبلها
واعترض عليا بربوبية اوجه الاول انه ما بالكسرة فيخالفه الاربعة منها حتى يحدو
اللام انما على ما يحدو دم في اللام في الاضافة الثاني ما الغرض من رد الالف
يكن لاجل الحركات الجوفاء الثالثة اتباع حركة ما قبل الحركات الحركات الحركات
الاربعة يستفاد من الحروف ما يستفاد من الحركات في الظاهر فلا يجعلها مثلها في كونه
اعلاما على المعاني وهذا المذهب هو ما اشار اليه بقوله وقيل انما عربيت حركات مقدم
على حرفي ثمة كما في القصود راجع فيها ما قبل الحركات وما قبلها وهو مذهب هيبه
وهو مذهب من يقيم ما بين الحركات ورجعه الى الاصل في الحركات كما ذكره حركات ظاهرة
ومندرجة غائبة كسكنه لشدة رسم وجوبه في الظاهر ليعود عنه وقاسم في هذه وجوه

[illegible]

فبما فتحنا هذا الكتاب في يوم الجمعة فوجدنا فيه ما كان قد
 في هذا الكتاب من كلامه في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 به في هذا الوضع ثم خرج به معناه في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 لهذا الخبز ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 من هذا الكتاب في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 فهو مكتوب في كتابه في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 وقوله **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 ضيعت ويحتمل أن يكون القدر ككل ما به في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 المسيح بذلك وأما في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 الكوثرين وقدر ما في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 نفس هو كذا في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 ثم ما ذكرت بما في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 عنه في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 الغني هو قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 ما حاد وهو في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 الغني المصلحة بعد ما في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى
 وقال في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 كابل وفي قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 هذا في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ**
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** ثم في قوله تعالى

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فكروا على هذا أو مستبين جامعاً من مذهبنا خمسة الشيء الغير المرفوع المنفصل والغير
المشوب شخصياً والغير المرفوع المنفصل والغير المرفوع الجامع والغير المرفوع والمشوب
الذي من غير الماهية من كونه وبذلك على هذا الموضع الخاطئة في كونها مرفوعة وهذا
الحدود أياها

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

والى غاية لا تدرك فيها كبرية ما قد استعملت في وادعقته وغيرته على ما بين يديه وهذه
هى مادركه فى ما عداها لم يزل **فقد انما كليات** وما بين يديه **استعمل** الى ان اعلم ان الوضع
قريب من شئ غير انما اعلم ان الوضع الشئ الاول فيه الشئ الثانى وهو على ما بين يديه
اولا ان يكون الوضع عامما والموضوع كذلك كالحجوان الثانى ان يكون الوضع خاصا
والموضوع كذلك كالثالث ان يكون الوضع عامما والموضوع خاصا كالثالث والوضع
الاشارات وذلك لان الوضع نظر ام مشترك بين الشخصيات ثم وضع الخطب بازاء كل
واحد من هذه الشخصيات بخصوصية بحيث لا ينفك ولا يتفكك ولا يمتزج بموضوعه دون
القدر المشترك فكما بهل المشترك كذا فلا حيلة للميزات لا ان موضوع له وهو ليس
بعضهم المصلحة انما شأنا موضوعه لانه ليس هو انكم انفرادي لكن استعمل في موضوعها
ان لا تشمل الا جزئيا وهذا كبريا جدا ان يزل عليه ان لا يكون مستعمل في موضوع
له اصلا ويكون مجازا لا حقيقة له فى الغالب كبرية الاستعمال جافا جدا فى الشئ المشترك
ويجوز الجواز دون الحقيقة باسما نادرة وبه لا يكون للاستعمال ولا اشتباه ولا جواز ان يدور
الحقيقة من غير موضوعه فان قلت على ما قلت من ان انما موضوع موضوع بملامحة
انفرادي المشترك يلزم ان يكون مشتركا فليس كذلك ولا يخلو من موضوع
طالبا بوضع متعددة وتحققه ان وضعه لموضوعات من حيث انما لموضوع تحت
المفهوم الكلى فان قلت قد يشابه هذا الكلى ويشبه الغالب قد يرجع اليه فلا يكون كلياتها
موضوعا للميزات قلت جاب عنه بانها يتحقق بمسائل الوضع شأنا مشتركا اليه
اشارة حسيبة فلا يكون الاجزائي حقيقيا وانما استعمل في غيره فتدبر منزلة
وهو على ما ذكر من حيث مذکور وهذا الذكر الجري على ان لا يخلو من الموضوع والاطلاق
من هذه الحقيقة وانما الثانى فلا يقتضيه اصعب الغالب ذلك جزئيا ليرجع اليه اما
انما او منى واحكاما وقد عرفنا ان كل من حيث هو مذكرة كجزئيا جزئيا خارج
ان يكون الوضع خاصا او الموضوع عامما وهذا القسم حالة كثر من الحقيقة
فان سيد الحقيقة في شرح الرسالة الوضعية لانها لكليات على ما ذكر وانذكر بها

3

3

[illegible]

18

2

4

2

[illegible]

[illegible]

سنه ۱۲۰۰ هـ
 سنه ۱۲۰۱ هـ
 سنه ۱۲۰۲ هـ
 سنه ۱۲۰۳ هـ
 سنه ۱۲۰۴ هـ
 سنه ۱۲۰۵ هـ
 سنه ۱۲۰۶ هـ
 سنه ۱۲۰۷ هـ
 سنه ۱۲۰۸ هـ
 سنه ۱۲۰۹ هـ
 سنه ۱۲۱۰ هـ
 سنه ۱۲۱۱ هـ
 سنه ۱۲۱۲ هـ
 سنه ۱۲۱۳ هـ
 سنه ۱۲۱۴ هـ
 سنه ۱۲۱۵ هـ
 سنه ۱۲۱۶ هـ
 سنه ۱۲۱۷ هـ
 سنه ۱۲۱۸ هـ
 سنه ۱۲۱۹ هـ
 سنه ۱۲۲۰ هـ
 سنه ۱۲۲۱ هـ
 سنه ۱۲۲۲ هـ
 سنه ۱۲۲۳ هـ
 سنه ۱۲۲۴ هـ
 سنه ۱۲۲۵ هـ
 سنه ۱۲۲۶ هـ
 سنه ۱۲۲۷ هـ
 سنه ۱۲۲۸ هـ
 سنه ۱۲۲۹ هـ
 سنه ۱۲۳۰ هـ
 سنه ۱۲۳۱ هـ
 سنه ۱۲۳۲ هـ
 سنه ۱۲۳۳ هـ
 سنه ۱۲۳۴ هـ
 سنه ۱۲۳۵ هـ
 سنه ۱۲۳۶ هـ
 سنه ۱۲۳۷ هـ
 سنه ۱۲۳۸ هـ
 سنه ۱۲۳۹ هـ
 سنه ۱۲۴۰ هـ
 سنه ۱۲۴۱ هـ
 سنه ۱۲۴۲ هـ
 سنه ۱۲۴۳ هـ
 سنه ۱۲۴۴ هـ
 سنه ۱۲۴۵ هـ
 سنه ۱۲۴۶ هـ
 سنه ۱۲۴۷ هـ
 سنه ۱۲۴۸ هـ
 سنه ۱۲۴۹ هـ
 سنه ۱۲۵۰ هـ
 سنه ۱۲۵۱ هـ
 سنه ۱۲۵۲ هـ
 سنه ۱۲۵۳ هـ
 سنه ۱۲۵۴ هـ
 سنه ۱۲۵۵ هـ
 سنه ۱۲۵۶ هـ
 سنه ۱۲۵۷ هـ
 سنه ۱۲۵۸ هـ
 سنه ۱۲۵۹ هـ
 سنه ۱۲۶۰ هـ
 سنه ۱۲۶۱ هـ
 سنه ۱۲۶۲ هـ
 سنه ۱۲۶۳ هـ
 سنه ۱۲۶۴ هـ
 سنه ۱۲۶۵ هـ
 سنه ۱۲۶۶ هـ
 سنه ۱۲۶۷ هـ
 سنه ۱۲۶۸ هـ
 سنه ۱۲۶۹ هـ
 سنه ۱۲۷۰ هـ
 سنه ۱۲۷۱ هـ
 سنه ۱۲۷۲ هـ
 سنه ۱۲۷۳ هـ
 سنه ۱۲۷۴ هـ
 سنه ۱۲۷۵ هـ
 سنه ۱۲۷۶ هـ
 سنه ۱۲۷۷ هـ
 سنه ۱۲۷۸ هـ
 سنه ۱۲۷۹ هـ
 سنه ۱۲۸۰ هـ
 سنه ۱۲۸۱ هـ
 سنه ۱۲۸۲ هـ
 سنه ۱۲۸۳ هـ
 سنه ۱۲۸۴ هـ
 سنه ۱۲۸۵ هـ
 سنه ۱۲۸۶ هـ
 سنه ۱۲۸۷ هـ
 سنه ۱۲۸۸ هـ
 سنه ۱۲۸۹ هـ
 سنه ۱۲۹۰ هـ
 سنه ۱۲۹۱ هـ
 سنه ۱۲۹۲ هـ
 سنه ۱۲۹۳ هـ
 سنه ۱۲۹۴ هـ
 سنه ۱۲۹۵ هـ
 سنه ۱۲۹۶ هـ
 سنه ۱۲۹۷ هـ
 سنه ۱۲۹۸ هـ
 سنه ۱۲۹۹ هـ
 سنه ۱۳۰۰ هـ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

المغیر

10

[illegible]

10

تفتت

5

[illegible]

10

[illegible]

وفعله يوم موثى في اشتراء
الغيبين على كل من يوم

[illegible]

27

التسليم

المسألة الأولى

[illegible]

10

١٢

151

2

عزیز

10

وعلى أي وجه يكون ظاهره من تسلط الظاهر على سببه وبقي الزعم والذهب وما ذكره من دعواه
البداهة وما قيل من كراهته من ذلك فانه ليس من كبحه ما جعله الحكم وهو كذا في ذلك
منها هو فلهذا أيضاً ان روايتنا ان الاستغناء بالفضل بعد هذا التعليل وقالوا
فما كسبوا الذهب بعد اعادة الترخيم فيجب وما اذا استغفاهم خبرنا من غير التعليل
بعد ما وجدنا ان الحسن في الحكم كالمسرة فيخرج الذهب داخل المسرة فانما يخرج الذهب
بعد ما انما فضل من الاستغناء فانه انما فضل عن الترخيم فيخرج الزعم لانه
الاستغناء لم يجز منه من الاسم لان الفضل بعد ما يكون استغناء كما هو في سببه
وان جعله صالحاً على ذلك وهو الضلع بعد ذلك كما هو وانما انما فضل من الترخيم وقالوا
الوجه ان يكون الزعم بالذهب داخل الفضل في التعليل او لا يخرج من خبره وما وقع التعليل
من انما انما فضل من الزعم في خبره لانما فضل منه ما لا يشعرون بغيره فانما فضل
وحرراً لاستغناء داخل في الترخيم والفضل على التعليل في قوله انما كان الاستغناء
من الاسم في الزعم واجب نحو انما فضل منه واما انما كان الاستغناء من الفضل
الذهب **وبعد ذلك في خبر المحمود** **وبعد ذلك في خبر الكافي** ورواه
ومن مراده ان الذهب نفسه حيث يرد من مراده حيث يرد في قوله انما فضل منه
الفضل بعد ذلك في قوله انما فضل منه ما لا يشعرون بغيره وانما فضل منه
وهو في قوله انما فضل منه ما لا يشعرون بغيره وانما فضل منه ما لا يشعرون بغيره
على ان من سببه ذهب في التعليل ما لا يشعرون بغيره وانما فضل منه ما لا يشعرون بغيره
انما فضل منه ما لا يشعرون بغيره وانما فضل منه ما لا يشعرون بغيره
وفي قوله انما فضل منه ما لا يشعرون بغيره وانما فضل منه ما لا يشعرون بغيره
وفي قوله انما فضل منه ما لا يشعرون بغيره وانما فضل منه ما لا يشعرون بغيره
فلهذا الجواب من انما فضل منه ما لا يشعرون بغيره وانما فضل منه ما لا يشعرون بغيره

[illegible]

عليه كورن
وفاة الى حيات
في هذه بان

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

مجلس

مجلس

3

3

5

[illegible]

17

والذي هو موخر حروفه ما ينقصه العطف من الحركات التي تقرأ العرب على غير ما
النسب قد وسعوا فيه العطف حقيقة نحو جاء البرد والظلمة لان البرد
مع منها والظلمة نحو ما ريد والبرد اذا لم يصح عطفه الا على الجائز منه لانها بارقة
انما لا تدرك الا لاضافة من يساويها في البرد والسرير فليس فيها اركان الثاقل
سواء حركت البرد والظلمة في الابع سببا استقامت لظلمة وجئت وزجرا وكذا السب
البرقة وسكني زجرا والظلمة ورغن من بعضهما فيضيان ما يجوز فيه العطف مجازا
الظلمة مستقيمة وما جائز فيه العطف حقيقة فيكون سماعيا ويظهر ان هذا الصن
البرق وقطع الباب واورى له اهل اليد وسقط الورد وان يكون اخف من بقية
الضمان **باب الازدواج** في وقوعه بحسب الظاهر على الترتيب على غير خوفه ان قال
هو امر وكركم فان ركة شركاء بالنسب واورى اما النسب فيقول معه
فمنه من ان العطف يتناول حيث يقع العطف عليه وانت لا تقول لجمع
كركم انهم لغاوي وجعدها وتبين ان منسوب ينزل منسوبه ويجمعوا
او جاء الامر بالكون على الجمع الجواب فيه اشعار بالجمع وتبين ان معطوف على امر
الوجه غير ما فيه يقولون نسبت الامر من جمع وهو امر الرفع في العطف على الواو
سواء انضمت اليه او فاعده فامعها من التاكيد وكذلك قوله تعالى فاستقر امرت ومنه
على غير وجهه البرد والظلمة على العطف فاستقر فصل من قبل والنسب على ان
هو امر من وجهه اذ هو امر **باب التفسير** في لغة عامة كونه مسبقا على
منه من وجهه كنهنا من وقعة من ركة والنسب وما اشبهه وسببا
منه من وجهه **باب التفسير** في لغة عامة كونه مسبقا على
منه من وجهه كنهنا من وقعة من ركة والنسب وما اشبهه وسببا
منه من وجهه **باب التفسير** في لغة عامة كونه مسبقا على
منه من وجهه كنهنا من وقعة من ركة والنسب وما اشبهه وسببا

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

سبب من بعض العرب نصبة مع الانصاف لاداعي الاستقامة يا خاتمنا يا له حادنا
يا له شامنا يا له عالمنا وما صرح به من ان ينجح ويراد باليسل على اطلاقه بل ينجح اذا
الزنج المشرك فيها وبين الخبيز بكلمة واما ما نقله عن كافي من خضار على عدم نصيب النصف
من مالك فهو من ذهب سببوه وقاضى حكم الدين وارجو ان يرد في الشرع واما
فصل طرف فهو من ذهب واختلف فيه بين الصربي واوليه حديثا من مالها
لا يورثه الا في الشرع وهذا يكون انما يورثه في الاخير ولا ذهب فهو لا يورث
ما كان الفصل اقصى ذكر اليوم جامع كذا وبين النصفان كافي قوله كذا وهو
يذكر ان الخبر في حقه ما مر وهو اكثر في الاستعمال والبعث في الخبر من اقصى حد
يكون تعيين وهو عاشر العشرة واما المرفوع انه يكون ثلثي المالة والاثنا عشر في
اخرى من اثنين والثلث في آخره ومنه فتقول كعب ملكته الجرو والاراد ان تقول
انصبا وان عدم ملكته واذا في المرفوع ما يورث من الحق في قوله قد بين ان قوما
نظفوا لفظ المرفوع وهو يورث من الحق لانه على تعدد وقد بين ان يورث من نصيب
قوله وهو الربع اما في الحق ما بين عاما فقد ذهب لصياغة الفتاة لا ينقص
عليها الجهر وارجو ان يكون نصيب غير المالة والاثنا عشر في المالة وتبار والاول
ما مر وقد مضى في الحق ثمانية عشر في المالة والاثنا عشر في حرة وانكساف
في الجواز الحرة وقول الدين هو خط في المالة واما يجوز في الشرع المرفوع بوجه
قوله الشواش اربع كتيبة العشرة مائة بعينه كعب في الاحاد فاد وهاهنا الشدة
الشواش فاجر ورجوه في اكله لفظ المالة كعشرة مائة واقل ما جاز في روي ومعرفة
تسليم المالد جواز ان يقال عشرة مائة وقد ذكر ابن مالك في شرح التسهيل ثمة
يقال عشرة مائة استغناء عنها بالان كسبى الحكى الفراء ان بعض العرب يقولون عشرة مائة
انما هذه الاثني عشر فيقولون ثلاث مائة واربع مائة ثمان فيقولون وفي كتاب
اسماء لا يقولون ثلاث مائة الا يقولون اثنان مائة يقولون عشرين فيقولون كذا مائة
في المالة لا يقولون اربعة مائة في المالة ولا عشرين في المالة ولا اربعة مائة في المالة

فيقوم زيد لأخيه وأجاب عنه ابن عصفور أيضا بأن الأعمى ما يذهب ما يجزئ له فقد ذهب
قلت ما قام القوم إلا زيد فكانت قلت ما قام غيره وفيه لأن الضامح إجماعنا لزيد
فإن الاستثناء إنما المراد فيه وقوعه مكان زيد فإنه ما قام أحد إلا زيد فلا
زيد هو زيد بل وهو الذي يقع وقوعه أصله زيد وحده بلا ما جازى له زيد هو زيد
فقد ثبت عنه القيام ويحتمل أن يكون مائة مائة الذي غلبت غرة في فعله هذا المثل
فإن الاستثناء أشبه به لأن الشيء من زيد لم يعض من أصله وفي موضع آخر وفيه
أن زيد في الاستثناء قد فعله بعبارة ليست من تلك الأفعال التي ينفذ ويجوز الاستثناء
وبما انتهى في الاستثناء في الشيء الذي يكون فيه من الأوقات عارضة فتراشيد
الفاعل في قوله زاد زيد وليس شيء من أفعال العطف يشار إليها في قوله وفيه
بأنه ليس أفعال في قوله زاد إلا ما قام أحد الأفعال التي قد فاققت على قول البصريين من
أنه ما جاء زيد لم يعض من أصله بل يكون فيه ضمير ولا ضمير هنا فلا يجب عنه
لم يعضتصلا الضمير فزيد لم يعض من حيث هو ضمير وإنما اشتراطه من حيث هو
فإنه ما جاء زيد لم يعض من ضمير ما يدل على اشتراط وجوده وهذا
مستحق به ونرد ذلك لأن الأعمى ما قام أم أكلامه الأول والأخير الخاف في أن
فعله إن بعضه فحصل زيد على هذا أشار إلى قوله لو كان زيد لم يعض وجب الضمير
ولما جاء به لم يعض في الاستثناء المفضل لافادته من المستثنى ومن
المستثنى من انتهى في المصنف في الاستثناء المفضل إن كان المستثنى من جنس المستثنى
منه كان مجزما وقد جزمه بعض النحويين خصوصا الاستثناء في قوله من انتهى من المستثنى
ولا يتقدم عليه والفتاوى والأدلة على أن ذلك من عندك ما أنه زاد دهم
فأردت منه ما دعاه قلت ما لك عندك ما أنه زاد دهم فزيد لم يعض من مال
عندك الخاف عيه ولو رفعنا له دهم كنت مقرا بأنه دهم مجزما لأنه في نفسه
إذا لم يعض فزيد لم يعض من مال عندك إلا دهم وهذا شرط ما جازى من المراجعه
يقوم على ما يسووه ولا خلاف في الفتاوى إلا ما ذكرنا من قولك ما شاهد في الحرب

ما يقع الناس الان في الضغائن فيقولون ان فصل بين البدل والمبدل فيه والاصل في الفصل
فبما خبايا من فعله فلا فرق على ما عليه وعلى لا يفتي في هذا ولا يصح ما حكاهما في
الحاصل ما يسو له الا لا يفرق ما لا لا يفرق من قبل الا ان يفرق من قبل الا ان يفرق من قبل
يكون لا اختيارا في الفصل بعد الحق سبحانه في الفرائض وعرضنا الاستدلال في الفصل الثالث
لاستدلالنا على صحة ما قام الايراد القوم فبما المستحسن مطلقا وستأتي بحجة كلام هاتين
ثم ما فعلوه الا قليل من قليل على ان يرد لنا ان الوفاء له وقرينة من عامر في الفصل من ان
على ان لا يقع ارجح اجماع السبعة على الرضخ في قوله تعالى فمكثت بعد شهيدة الا انفسه
وقد عفا ومن يتقدم من بعده ان الاصل هو ما قالوا به من ان الفصل المستحسن في قوله
بدل البعض من الكل ولا يفتح مرجح الا ما يبرهنه المستحسن منه على المستحسن بالا في الحاشية
كاشيات من قرب وان اعتذر بالبدل على الفصل اذ له على الموضوع جوهر ما من من احد الا في
بره فيه على ان يدل من قبل احد وهو الرضخ في الفاعلية وانما خرجنا الى ان لا بدالة لا لغير المعرفة
لا يكون في الايجاب والادعاء ارجح بره على ان يرد من قبل احد لا في موضع وضع
بالا في قوله ان له ان مالك يتبعه اويحيا والردى في الظاهر الجش والسير وما من عقل لا يخرج
المستحسن والافتقار اليه باعتبار ما على اسم لا على ان يستعمل في قول النسخ قد راى بدلول
النسخ واعتبار ما على اسم لا على انما في فصل لا عند سببوه لا ترجحه عليه تقديره
لا على الجلالة ولا على النسخ الذي وجب منه بالافتقار الى ما قبل ما لا بد من الايجاب
بالنسخ في الفصل بدلية من قبل الرضخ في الفاعلية ولا على القول لا لا بد من الايجاب
موجب والنسخ على الاستدلال لا على ان من احد الا واداء وفيه الا ارجح وما لا بد
بدن الا في الايجاب والادعاء وارجح النص على الاستدلال في النسخ بان كان المستحسن في غير النص
المستحسن عند فخره نحو ما في احد الاجراء في الفصل الاستدلال في حوالا في الفصل
انما على البدلية ان حجة فائده لا بد واما البدل مقامه استدلالا في قوله وهو
جوان العود عامر من حيث هو لا بد له في الايجاب في الفصل فائده في الايجاب
الغير من النص والا في الفاعلية مؤكدة لا بد له في الايجاب في قوله وهو والبدلية في الايجاب

[illegible][illegible]

ما قام هذا المقام من قبلها لفاعل شرطها المخرج تقدم أو خشيته ولو قال وقد اذاع
الحمام والطياب كان أولى أن يكون فيه تنصيص على الشيطان وأما قوله وإن لم يقرب
المصوب لأن عدم المستثنى منه المخرج من المقيى في نفسه فمقتضى المقام يستلزم عدم الإيجاب
فقال وقد ذكرنا من الاستثنى المخرج على حسب العوازل هو المشهور وإن لم يقرب من قبل
الفاعل في المخرج في نفسه ونسب ما بعد الاحتكاك المائل ويجوز حذفه في غير ما سبقت
الزواجر وأما رد الأثر في الثاني على الاستثناء محذوفه بخلاف ما قام الازدواج في
فيه نصب المستثنى لأن الفاعل لا يحد في ذكره المراد في فتح السبيل وبشيء من
خافضين فاستثنى آثاراً ما أتت عليه أمثراً أن يكون مسقة لما فيها من عناصر الفاعل لأن
قولك قد تخرج من بعض منابر لمرو الغارة يكون في الذات والجزء منه العارية والصفة
بوجود اشتراك السببين وصفات كثيرة كالقول في التسوية من منواله وأما الشاويط ولو لا
مرضا وخشونه ولما وقد يكون العارية والصفة وتلزم منه العارية في الذات على الأول
لأنه حاشى قد تخرج من نفسه حالاً لا يعلم فلا بد في ذلك وجعل الثاني في رد الثاني على
رد ما قلنا هو وهذا من يجوز أن يثبت وقد تخرج من غير الواسطة يستلزم جعل الواسطة
جاء كما تخرج من الواسطة الاستثناء وتنصيصه في غير موضع فخرج منكرو ما سوى هذه
الكليل بكان فإذا قلت قام القوم سوى زيد كان معناه وكان زيد ولو لم يكن له الخبز الواسطة
لا يشكك جسمان فإذا قلت مررت برجلين كان معناه مررت برجلين في مكان واحد
ويقوم مقامك هذا تقرير السبب العربي أي إثبات الواسطة فقد قال العرب لا دم الذي يبع
أو هو الذي يبع السبيل الذي يبعها إلا بالاسم السبب في قام الذي يبع
أو سوى زيد لأنها لا يباع بغيره تام وجوب ويرتفع السبب عنه في غير ما في غير قوله
أو سوى زيد أو قوماً بغيره تام وجوب ويرتفع السبب عنه في غير ما في غير قوله
زيد ويبيع عمرو سوى حسب ما سبقت في قوله فاعلى من عمرو ولا وغير ذلك في قوله
غيره سوى زيد وأما في غير زيدا سوى زيد وهو غير زيد سوى زيد وهو غير زيد وهو
شأنه في كثير من أقدم حروفها إخراج حروف في الجملة وإخراجه من المثل أو سوى ذلك مما

حاشا له ولو كان جازا لوقع بعده الجواز ولا بد عليه أن لا يفتقر على عامل ولا يتم في الواجب
فيذا قال الناطقة ولا يرى فاعلا في الشئ شبهه ولا حاشا من الأقوام من أحد ولا يشبهه
نصب ما بعده على الاستثناء وعن بعض العربيا لله عظمى ولكن سمع حاشا شبهه
وابا الأضنيخ وما صرح به من أن حاشا لا تنصب ما لا يختلف صدقها وهو ما عليه الجمهور
وذهب بعضهم إلى جواز نصبها لها واستدلوا به ابن مالك بقوله صلى الله عليه وسلم
أسأله أحب الناس إلى ما حاشا فاطمة على أن ما حاشا فاطمة من الحديث وليس بدخ وورد
في الخبر أن ما نافية لا بعدية والمعنى أن عليه العادة والحمد فيرست فاطمة وأما
حاشا فاطمة مدح من كلام الراوي ويورد أنه في فهم الطبراني حاشا فاطمة واختاره
استقر على أنه وجوبه على اسم الفاعل القديم من الفعل من حيث لا فاعل قام القوم
عذرنا فيا للتقدير بعدا هو قائم زيد أو على المعنى القديم من الفعل من حيث لا فاعل قام القوم
وقام القوم عذرنا بعدا بعده زيدا وقيل أن الفاعل ضمير عذرنا بعد الفعل القوم
من الكلام السابق والتقدير عرفنا قوما عذرنا فيا قوما عذرنا بعدا بعده زيدا
الأول أن غير شرط ففعله ففعل القوم عذرنا ما عذرنا أن لا فعل في الجملة لعدم التوجه
على اسم الفاعل القديم منه وقد يجاب عنه بأنه راجع في الفعل ففعل التمكن من تنبيهه من الجمل
ما يمكن عذرنا ضمير اليه فيا للتقدير عذرنا هو على المتباعد اليك بالآخرة زيد والإد
عيته يرد على القول الثالث ويجاب بأن التقدير على ما هو المتشبه بالآخرة زيد
والتقدير الأول مذهب سيويي والثاني مذهب جمهور المصنفين والثالث مذهب
أكثرهم وفيه تكرار الشاهد لضعفه ما فيه من التكلف وما ذكره من أن مريضه هو
وفيهما بوزن مالك وصاحبها السبط الزائحد وقوة دلالة الكلام عليه وما عاكف
لما عليه الجمهور وأن أكثرهم ممن أن الفاعل ضمير لا بعدية على الاستثناء من قوله
فما تشبهه واستثناءه وهو على أن لا مذهب منهما الثاني وهو الاستثناء
ولا يقال أن الاستثناء في الخبر لا يتصور من الكلام لأن الجملة الاستثنائية مربة بما فيها
لأن معنى الكلام السابق متوقف عليها والاستثناء فيفتقر انتظام الجملة عاكفا لأن

والمراد بالاستيفاء عدم تحقق الفعل بما فيها من الاعراب فقط وان كانت متعلقة بما فيها
وذلك لان حذو الجمل وقت وقوع الازاحة كما لا يوافق مع لزوم الاعراب مع تعلقه بما فيه
فكان هذا نوعا من الفعل لا يتغير بوجه نحو غير المتأخر من الحذف فاعلم ان هذا نوعا من الحذف فانه
قال والصواب بعد الاول لانها لا تتعدى لانها لا تلي الازاحة اي لا تصل منها اليها
في عملها معها فاشبهت في عدم التعدية بوجهها الزائدة واورد عليه اننا لانقبل
ان معنى التعدية ما ذكره بل معناها جعل الحروف ودفعها لولا ذلك الفعل ولا يلزم منه ان
ذلك الحرف لا يخرج ولا يصل الى الية من الوجه الذي يقتضيه الحرف وهو معناه في الاستغناء
عنه وقد افصح المصنف هذا المعنى في قال بعد الكلام في حرف العين على ان الاستغناء
ما مضى وخلق من بعد ما قبله كما فعلنا هنا ما قبلها عند من قال لولا لانها اوصلت معناها
الى ما بعد هائي وحذف الاعراب والخرج من الية اي من الحرف في زواله فقام الفعل بما شاك
بوجه الحرف ونسب ما ذكره من الحروف وان كانت حاشا في عين الية ما شاك في عين النصب وكذا
القول في هذا وهذا لان ذلك النوع في الية التكلم لا تدخل في الحروف ويجوز في قول
بالفعلية لانها لما شاك في الحروف وبالذات فاما حروفه ففعلية لانها دخلت على ما هو الصحيح
انها حروفية فمهم تعيينها بنسبها الى المصدر والذات في لانها لفعلية بالفعل وهذا الذي مر
في احادها كما قال في هذا في قوله والذات حروفية فتبين ان الحروف في قوله في هذا في قوله
وبين في احادها ان من سموها حاشا لله بالاضافة الى قوله في ويدين حاشا لله بنسبهم
وهو ابو السباع في حاشا لله بنسبهم في قوله حاشا لله والله هو في قوله حاشا لله
ان يكون منبته شيئا به الحرفية لفظا ومعنى وبسبب ما بخلافه وما بعد الواو بنسب ما لا يكون
في حاشا لله في قوله في حاشا لله في قوله حاشا لله في قوله حاشا لله في قوله حاشا لله
بعبارة المصدرية التي فيها الحرف كمن في حاشا لله في قوله حاشا لله في قوله حاشا لله
على هذا المشكل والمضارع دخل على ما استثنى من ذلك ويجوز بعضهم ان لا يتقدم
ما ذكره ورد في حاشا لله في قوله حاشا لله في قوله حاشا لله في قوله حاشا لله
اشترطه في ذلك اجماع ما ذكره فان قالوا ذلك بالقياس فقد ساء لازما لاننا قد قبل الية

[illegible]

الفتيان الباصرون متبعين وخيل ما كافه وعلى ان تصد ديرة سفره نحو حبيبتك ان كان من اناقة وتربية
 النصبين ابدا ولولا انه سمع لولاك ولولاك ولولاك ولولاك ولولاك ولولاك ولولاك ولولاك ولولاك ولولاك
 والخبر يحدو فوفد لا لاخشب ليستجارة بل ومن فيه النصل موضع النصل كما قالوا ذلك
 كانت ولا تخيلك بطلان هذا القياس والافانبة والافانبة النضلة انما وفك تشبيها
 من حيث استقامتها بالاسماء الظاهرة وانما الفريد سماع لك ولعبات ابن ادم ما كان في
 ونحو ابدا ولا يخبر ولد اعزمو ورفه سيدا بانكر اسما ابدا الفريد والعين حجة لانها
 وانشد سيبويه وكروم وطن لولا عطلت كما هو على اجراءه من فقه الشعر بنوري واقد
 الغزاة اطلع في قمار ارقه ما ناولوا لك ليرى من الاسماء ما نحن في ليل سيبويه ان يكون
 لبعض كلمات مع بعضها حال فتكون لولا الداخلة على التضييق المذكور حرج مع افع
 غيره غير عامل نحو لولا ان وت لولا ان وت مثل ذلك فانه يحرقه بعد اناقة الا ان
 وليتها عترة فاقصا حقا لا الرضى وفيه نظر وذلك لانها اذا لم يكن زائلا وانما لا يحسبك
 فلا بد منه من خلق ولا يتعلق في قول لولا كظاهر الاصح تقديره في الشعر وفيه بحث
 اخلص لولا لولا ان انما اذا ما في الفن ولولا لا امر مع وما في كاشف المعنى
 ابن عصفور في شرح الجواهر في اربعة اشياء من قبل لست انما في اقسامه
 حرا انما انكدهم وهو من ذلك ومنه ومنه فاما يكون اسماء جانب ولا تستل الجمرة
 تصويره في الشعر ولقد اقر المرام ديرة من عجبين تارة وما في ومنه قوله (يا
 فليت ناد ولقد اقمير عليها في التاموس وهو على غنى من غير تسمية بل على الجانب
 محلى من عليها **و اما تشبيه** فاما يكون اسما ديرة من غير تسمية بل على الجانب
 وتخيلا في الاختيار وفي لا لاخشب وشبه الجزوي يجوز ذلك في الاختيار وقد وقعت
 فاعلة ومبتدأها محمودة في الشعر لا تخشون وان تسمى ويحطط كما اطلعنا بذهاب
 الزيت والفتن وقول الانبياء كما لفت في قوله زانها حين يطوى المسامع الصرا وقول لا
 يصح عن كبرياء المشهور وسيد لست حرا وهذا وهو غا ولا وقد قد ما في
 وقسم لست حرا في انما وهو على غير محمول اسماء على قوله في الشعر عترة من تله

وهو الصحيح وهو ما بينا اننا اذا خرجنا من هذا الموضوع فطرقنا الى ارباب وقد علمت بكلامه ان
الغالبية لما كانوا يقررون ان امر سوا كان من غير كراهة ومن غير شك ان كل طرف والجارو الجوار
ومن غير شك ان الضلع في كل واحد من هذه الامور واما هو او هي من مجموع هذه الكراهة
واذا وفيها بدون الله كذا في الاشياء وهو دون الاول في الاشياء في ايمان المسلمين
وهو جوبه في ايمان المسلمين ومنه وهو على كل الفتيان والاصل في ذلك انهم
كقولهم ان هذا الضلع في النعم والشر في البر في كل هذه الامور في كل هذه الامور وفيه
انما جاعل ان شاء الله في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
وسلكوا في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
وبالاساس في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
حده الاساس في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
منه وفيه في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
توجد في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
ثالثا على ذلك في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
لنعم في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
الصحيح وانكر المير ساسه من الرابح وهو ما في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
باسم الضلع في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
غير في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
كافا في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
انما في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
المرجع في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
وان منه في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
وام لا يترك في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور
عليه في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور في كل هذه الامور

15

2000

2000

بكرة اذ لا ينفصل عنها الجنية من اثنائها فكذلك نظيرها في بيان ان لفظها في غير ما علم من حسانا
ليس جاريا لليس كذلك في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
واسم الفاعل لا يكون الا جاريا تحتها كما في ضارب وبضربا وتقديرا كما في قول وفان
ويقيم ومنه انما لا ينفصل عن الفاعل في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
فروع من فروع تكون ضربه فروع من فروع تكون ضربه فروع من فروع تكون ضربه
عليه وانما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
الفاعل المشتق منه بغير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
يقصر عما لا يستغني البين التقدم على الصفة المشبهة المشتقة عن نسب وجهان
الصفة المشبهة لا تؤول في تقدم وقد تقدم بغيره من انما افعال في التقدم لا في غير ما علم من حسانا
ورغم ان يستعان وحسن قوله والآخر زيدوا وهو ان السوابق في غير ما علم من حسانا
على زيدوا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
يتبعون ان يكون ترتيبا واما الاستعمال في قول الصفة المشبهة فذكر واجبا لا مستلزما
لا في اللغة عزما عما يجد على استعماله من غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
حقه ان يورد على زيد وهو قوله ما يدل على انما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
ان الضوابط في الترتيب ما ذكرنا انما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
وجه الالف لعل في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
المعتمد عليه والظاهر تبع الف على الواو في الترتيب فترمان هو ما ذكره في غير ما علم من حسانا
انما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
حسن الوجه اعني انما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
التي في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
يتبعون انما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
انما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا
انما في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا في غير ما علم من حسانا

مفتی

4

2127

میاواری

[illegible]

۵۱۹

۶ قیاط ذهب

۹ قیاط فضه

۳ کبریت مستکاروی مدیانه درهم

۱۰ درهم

نخاس قیاط



